

مسلمانوں کے عروج و زوال کے اسباب

(ایک جائزہ)

از
علامہ پیر سید نصیر الدین نصیر گولڑوی

یکے از مطبوعات

ادارہ طلوع صبح درگاہ نقشبندیہ مرکزیہ، کواڑہ شریف، سیکٹر E11، اسلام آباد

باسم تعالیٰ

معیار شرافت نسب ، پیسہ ہے
لوگوں میں فضیلت کا سبب، پیسہ ہے
بس کہنے کی حد تک ہیں اللہ و رسول
اس دور کے انسان کا رب، پیسہ ہے
(نصیر)

ہر دور کے انسان پر مال و دولت کی محبت غالب رہی، کسی دور کا انسان اس کی محبت سے دامن نہ چھڑا سکا چنانچہ ہر عہد میں بڑے بڑے فتنے اور قتل و غارت کے ہنگامے برپا ہوئے، قریبی رشتے توڑے، انسانی رشتہ اخوت منقطع ہوا، مذہبی منافرت پھیلی، مختلف مسالک معرض وجود میں آئے۔ دوستی اور وفا کے دیرینہ بندھن شکستہ ہوئے، پچشم نور دیکھا گیا تو اس قسم کے تمام جہالتات کی اصل، دنیا کی لالچ اور مال و دولت کی محبت قرار پائی۔ چوں کہ اللہ تعالیٰ ہر شے کا مالک و خالق ہے، وہ اپنی ہر تخلیق کے مزاج اور رجحان کا بخوبی علم رکھتا ہے، اس لیے اُس نے انسان کے بارے میں اپنا فیصلہ ان الفاظ میں سنایا:

وَإِنَّهُ لَخَبِيرُ السُّعْيَةِ کہ ”انسان مال و دولت کی محبت میں بہت پکا ہے۔“

یعنی کچھ بھی کہتا یا نہ کرتا پھر ہے، مال کی محبت اس کی سرشت سے نکل نہیں سکتی، مال کے حصول سے لیے انسان کیا کیا بھیں بدلتا ہے، دنیا دار، دنیا داری کا لبادہ اوڑھ کر اور مذہبی لوگ مذاہب مالک کے مختلف لبادے اوڑھ کر اسے حاصل کرنے میں سرگرم عمل نظر آتے ہیں۔ شاہانِ وقت لی، اس ملک گیری بھی اسی حرص کا ایک رخ ہے۔

قرآن مجید میں حب دنیا اور حرص مال کے متعلق کثیر تعداد میں آیات پینات ملتی ہیں، جن میں دنیا اور اس کی حرص کو ایک خفیف عمل قرار دیا گیا۔ اور ساری دنیا اور اس کی دولت کو متاعِ قلیل سے تعبیر کیا گیا۔ جیسا کہ ذکر کیا گیا کہ انسانوں کی اکثریت مال اور تنوع مال کے دام میں گرفتار ہے، اس میں رنگ و نسل، ملاقات، زبان، مذہب اور طبقاتی اونچ نیچ کی کوئی تخصیص و تفریق نہیں۔ ہاں حرص دنیا اور حب مال کے دام سے وہ عالمی فطرت طبقات کی نیک، خالقِ ارض و سموات نے جن کے قلوب میں ازل سے اپنی محبت و وابستہ ڈال دی تھی۔ اُن میں سرفہرست انبیاءِ مرسلین اور پھر ان کے اسوہ حسنہ پر گامزن رہنے والے اولیاء و صالحین ہیں۔ چنانچہ سورہ ص میں سلیمان علیہ السلام کے لیے ارشاد ہوا:

فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ، کہ

(تھماؤں سے بشریت) ”مال کی محبت نے مجھے اپنے رب کے ذکر سے باز رکھا یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا۔“

یعنی میں نمازِ عصر بروقت ادا نہ کر سکا۔ سلیمان علیہ السلام کے دل میں گھوڑوں کی محبت بشری تقاضے کے مطابق تھی، چنانچہ آپ اُن کو دیکھنے میں مصروف رہے مگر جب نماز فوت ہو جانے کے غم نے غفلت اختیار کی تو قرآن مجید نے اُسے ان الفاظ میں بیان فرمایا:

رُذِّقَهَا غَلِيطٌ فَطَلَّقَ مَسْحًا بِالسُّوْقِ وَالْأَعْنَاقِ، سلیمان علیہ السلام نے حکم دیا کہ جن گھوڑوں کی مشغولیت نے مجھے ذکرِ رب سے روکا، انہیں دوبارہ پیش کیا جائے۔ مفسرین نے اُن کی تعداد بیس ہزار (20,000) لکھی ہے چنانچہ دوبارہ گھوڑے آپ کے سامنے لائے گئے۔ آپ نے اُن کی گروئیں اور پاؤں کاٹ دیئے۔ ثابت ہوا کہ اگر نبی کی فطرت میں حب دنیا داخل ہوتی تو وہ کبھی ایسا نہ کرتے، مال و متاع کی ظاہری کشش نے بشری تقاضے کی بنا پر اُن کے دل میں وقتی رغبت ڈال دی مگر ثابت الی اللہ اور محبتِ معبودِ برحق کے فطری جذبہ صادق نے اُن کے دل میں پیدا ہونے والی عارضی رغبت دنیا پر غلبہ حاصل کر لیا۔ چنانچہ آپ نے کروڑوں اربوں روپے کی مالیت کے گھوڑے قتل کر دیئے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے اس منصوص واقعہ سے یہ حقیقت

واضح ہوئی کہ انبیاءِ علیہم السلام میں بشریت بھی ہوتی ہے اور نورانیت بھی۔ اور یہ کہ اُن کی نورانیت اُن کی بشریت پر ہمیشہ غالب رہتی ہے۔ عبادِ صالحین یعنی وہ طبقہ جنہیں عرف میں اولیاء اللہ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے، درجہ نبوت و رسالت پر فائز نہیں ہوتے، اس لیے اُن میں انبیاء کی نسبت بشری تقاضے زیادہ اور غالب ہوتے ہیں، مگر ذمہ و تقویٰ، عبادت و ریاضت، خلافِ نفس اور کثرتِ ذکر کے سبب وہ اپنے اندر اس قدر نورانیت اور محبتِ الہیہ کی طاقت پیدا کر لیتے ہیں کہ اُن کے بشری تقاضے مغلوب اور محبتِ الہی اُن پر غالب آ جاتی ہے اور اس طرح وہ درجِ ذیل شہر کا مصداق بن جاتے ہیں۔

رُحْمَ سَ تَبْرَ نَظَرُ كَ دَلْ كَا وَ سَتَ مَحْمَلُ عِي

صاف آتا ہے نظر اب زوئے جانانہ مجھے

دنیا کی محبت دل سے نکالنا عام انسانوں کے بس کی بات نہیں، کیوں کہ یہ ایسی بلا ہے، جس سے جان چھرانے میں ہندوگانِ خاص کو بھی سالِ ہاسال کی کٹھن ریاضتوں اور کالین کے فیوضِ صحبت کے صبرِ آزما مراحل سے گزرنا پڑتا ہے۔ دل کے آگن کو ماسوی اللہ کی رغبت سے خالی کرنا پڑتا ہے، پیسے دل کو ویران اور پھر اسے محبوبِ حقیقی کی یاد اور اس کے ذکر سے آباد کرنا پڑتا ہے۔ بقول راقم الحروف۔

پہلے تھائی کی ناگنِ دُستی ہے برسوں

پھر جا کر دل کے آگن میں میلا لگتا ہے

ابتدائی مشق و مشقت کے بعد ایسے انسانوں کے دل آ لَایْ بِذِکْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ کی جلوہ گاہ بنتے ہیں۔

عام انسانوں کی حرص اور دنیا سے اُن کی محبت کے بارے میں قرآن مجید نے بڑے واضح انداز میں روشنی ڈالی ہے۔ جَمَعَ مَالًا وَ عِلَادَةً، مال کو جمع کرتا اور پھر اسے گنتا ہے، بِحَسَبِ أَلِّ مَالَةٍ أَخْلَدَهُ روپے گنتے کے بعد انسان یہ گمان کرتا ہے کہ اب مال کی کثرت اُسے مرے نہیں

دے گی، بلکہ وہ ہمیشہ کے لیے زندہ رہے گا۔ ایک اور مقام پر انسان کی خوئے حشر کو ان الفاظ میں بیان کیا گیا: كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِهُونَ الْيَتِيمَ وَلَا تَخَافُونَ عَلَى طَعَامِ الْيَتِيمِ وَتَأْكُلُونَ الشَّرَاطِ أَكْلًا لَمَّا وَتُجْبُونَ الْقَالَ خَبَأَ جَفَاً. ”خبردار تم یتیم کی عزت نہیں کرتے اور دوسروں کو مساکین کے کھانا کھانے پر اکساتے نہیں، اور وراثت کا مال ناحق چست کر جاتے ہو اور مال و دولت سے بے محنت محبت کرتے ہو۔“ ایک اور مقام پر ارشاد ہوا: كَلَّا بَلْ تُجْبُونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ”خبردار: تم دنیا سے محبت کرتے ہو اور آخرت کو چھوڑنے والے ہو۔“ ان تمام آیات قرآنیہ اور ان کے علاوہ قرآن مجید میں جہاں جہاں دنیا سے انسان کی والہانہ محبت کا ذکر آیا ہے ان کے مجموعی مطالعہ کا خلاصہ یہ ہے کہ طبع خواص کو چھوڑ کر انسانوں کی اکثریت حشر دنیا کی پیٹ میں ہے اور دنیا کے حصول کی خاطر انسان کچھ بھی کر سکتا ہے۔

حضور علیہ السلام کی ایک حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ مجھے اپنی اُمت کے بارے میں بات کی ہرگز فکر نہیں کہ وہ کسی ستارے، بت یا انسان کی پرستش کرے گی، بلکہ فکر اس بات کی ہے کہ وہ مال و دولت حاصل کرنے کے لیے ایک دوسرے کو قتل کرے گی، فساد برپا کرے گی اور ایک دوسرے کا خون بہائے گی۔ قرآن و سنت کی روشنی میں انسان کی اس خوئے حشر اور دنیا پرستی کا اگر چشم انصاف تجزیہ کیا جائے تو آج کل کی دوشی اور باہمی تعلقات کی قلعی کھل جاتی ہے۔ کون کس سے کتنا مخلص اور کون کس سے بے غرض تعلق رکھتا ہے یہ سب کچھ کھل کر سامنے آ جاتا ہے۔ ایک دوست دوسرے دوست سے ایسے عہد اور ملی محبت کے بلند بانگ دعوے کرتا رہتا ہے، مگر یہ سب کچھ اُس وقت تک ہوتا ہے، جب اُسے دوسرے انسان سے بدستور فائدہ ملتا ہے۔ ایسے عالم میں اُسے اپنے دوست کے عیب بھی بمنظر آتے ہیں، ہر محفل اور ہر انسان کے سامنے اُس کی تعریف میں زمین و آسمان کے قلابے ملانے میں مصروف نظر آتا ہے۔ عیوب پر مطلق ہونے کے باوجود معاشرہ میں اُسے بے عیب ظاہر کرتے ہوئے کہتا ہے کہ میں شب و روز اُس کے ساتھ رہتا ہوں خدا گواہ میں نے اُس میں کسی قسم کا کوئی عیب نہیں دیکھا لوگ جھوٹ بولتے اور اُس کی خداداد عزت سے جلتے ہیں۔ میرا دوست تو

اُجھوں میں ایک ہے، وہ عالی انسانوں کے جملہ اوصاف و کمالات کا مالک ہے۔ سخاوت اور دیادگی میں حاتم طائی سے بھی چار ہاتھ آگے ہے، علم و فضل میں رازی و غزالی وقت ہے۔ نظم و نثر کی دنیا میں جامی و سعدی اور علامہ اقبال کی قابلیت کا حامل ہے، خطابت میں عرب کے مشہور خطیب حبان کی فصاحت و بلاغت اور جادو بیانی کا امین ہے، کون سا مہم ہے، کون سا علم ہے اور کون سی خوبی ہے جو میرے فلاں دوست میں نہیں ہے۔ لیکن اگر کسی وجہ سے وہی دوست اُس کی امیدوں پر پورا اترنا ترک کر دے، مالی تقوٰن چھوڑ دے، ذرا بے رخی برتنے لگے، اُسی دوست کی دنیوی ضروریات کو پورا کرنے سے معذرت کر لے، یا کچھ کچھ بغیر وسیعے دلانے سے ہاتھ روک لے۔ بس پھر سینے کے وہی ہر جگہ تفریقوں کے پل بانہ بننے والا دوست اپنے اُسی دوست کا کیا حشر کرتا ہے اور اُس کی عزت کو کیسے کیسے بھونڈے طریقوں سے خاک میں ملائے کے در پے ہوتا ہے۔ پھر لوگوں میں آہستہ آہستہ یہ کہنا شروع کر دے گا کہ میں کل تک اُس کی تعریفوں پر تقریباً ضرور کرتا تھا۔ صرف ایک دوست سمجھ کر، مگر اُس کے سارے عیوب اور خامیاں میری نظر میں تھیں، بس دوستی یاری کے تحت اُس کی خامیوں پر پردہ ڈالے رکھا۔ آج میں آپ سب پر حقیقت حال واضح کرنا چاہتا ہوں کہ اُس میں پانچویں شرعی عیب موجود ہیں، انتہائی بدکار، جاہل زمانہ، کمینگی کی حد تک کجوں، یا وہ گویا نظم و نثر کہنا لکھنا تو درکنار ان الفاظ کے معانی تک سے ناواقف، اول قول بکنے والا نام نہاد خطیب، قرآن و سنت سے بے خبر، بد مزاج، بداخلاق، متکبر اور پھر انتہائی کمینہ فطرت انسان نما جانور ہے۔ آپ نے محسوس کیا کہ کچھ پہلے اُس انسان کو مفادات ملنے کے سبب ساتویں آسمان کی بلندی پر پہنچایا اور جب دیکھا کہ اب اُس نے فائدہ دینا ترک کر دیا، یا وہ اس کے قابل نہیں رہا تو اُسی انسان کو آغا ناغا ذلت کے گڑھوں میں کس بے دردی سے ڈھکیا دیا گیا۔ یہ ہے آج کل کی دوشی اور یاری کا آنکھوں دیکھا حال۔ رشتہ داروں کے رشتے ہوں، دوستوں کی دوستی ہو یا پبلک ٹیلیگرافی یعنی عوامی رابطہ۔ ان سب میں مالی تقوٰن اور دوسرے کے لیے قربانی دینا، تعلقات کی بحالی اور ایک قابل تعریف انسان کہلانے کے سلسلے میں بنیادی حیثیت رکھتا ہے۔ اگر دوستوں، رشتہ داروں اور عوام کو کسی قسم کا آپ

فائدہ نہیں پہنچا سکتے تو آپ سب کچھ ہونے کے باوجود نیچے کی حیثیت بھی نہیں رکھتے۔

انسان کا انسان سے یہ غرض مندانہ سلوک آج کا نہیں اور صرف عام انسان ہی سے نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ سے بھی ہے اور اُس کے رسولوں سے بھی۔ قرآن مجید سے اس کی بہت سی مثالیں بطور ثبوت پیش کی جاسکتی ہیں۔ مثلاً سورہ یونس میں جناب موسیٰ و ہارون علیہم السلام نے فرعون اور اُس کی قوم کے متوکل سرداروں کے لیے دعائے ضرر دیتے ہوئے بارگاہ الہی میں عرض کی تھی:

وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُخْلَصُوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَذُوقُوا الْعَذَابَ الْآلِيمَ

موسیٰ نے کہا کہ ہمارے رب! تو نے فرعون اور اُس کے سرداروں کو دنیا کی زندگی، شان و شوکت اور مال و دولت کی فراوانی عطا کی ہے کیا یہ سب کچھ انہیں اس لیے دیا تاکہ تیری مخلوق کو تیری طرف آنے سے روک لیں، اے ہمارے رب! ان سے ان کے مال اور شان و شوکت چھین لے اور ان کے دلوں میں اپنی نافرمانی کی مہر ثبت فرما، یہ تیرا دردناک عذاب دیکھے بغیر تجھ پر ایمان لانے والے نہیں ہیں۔

حضرت موسیٰ کی اس دعا و التجا کا مقصد یہ تھا کہ انسان فطری طور پر مال و دولت کا حریص واقع ہوا ہے، غربت اور غربتوں سے کوسوں دور بھاگتا ہے، ہمیں نبوت کا منصب تو ملا مگر وہ چیز نہیں دی گئی جس کی طرف انسان دوڑ کر جاتا ہے، یعنی دولت و دنیا۔ اے اللہ! تو نے شان و شوکت عطا فرمائی اور مال و متاع سے اپنے دشمن فرعون اور اُس کے سرداروں کو نواز دیا، لوگ اُدھر جائیں گے یا ہماری بے حس و سامانی کی طرف آئیں گے۔

یہ لوگ نبوت کے فقر و احتیاری کے مرتبہ بلند سے نا آشنا ہیں، یہ روپے پیسے کی ریل جیل پر جان دینے والے حریص اور پست ذہن لوگ ہیں۔ اب اگر تو نے اپنی ذات اور ہماری رسالت کو ان کے سامنے منوانا ہے تو پھر فرعون اور اُس کی قوم کے جملہ سرداروں سے ان کی یہ ساری شان و شوکت اور

مال و زر کی فراوانی چھین لے، یہ سب کچھ چھین لینے کے بعد انہیں توفیق تو یہ دانا تب بھی نہ دے بلکہ ان کی اسی نافرمانی کے عالم میں ان پر اپنا عذاب الیم بھیج، تب یہ کم بخت کہیں، تیری وحدانیت اور ہم دونوں کی نبوت کا اقرار کریں گے۔

اگر دولت و دنیا کی چمک دمک چشم انسان کو غیرہ نہ کر سکتی تو جناب موسیٰ جیسے اولوالعزم پیغمبر نے بطور خاص اللہ کی بارگاہ میں مذکورہ بالا دعائے ضرر کیوں کی اور پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر سے واقعہ کو اپنی آخری کتاب میں بطور خاص کیوں ذکر فرمایا؟ بات اہم تھی تو اسے ذکر فرمایا۔

اسی طرح مشرکین مکہ نے نبوت کے لیے دیوبی مال و متاع اور ظاہری جاہ و جلال کو معیار بناتے ہوئے کہا تھا:

وَقَالُوا أَمْثَلُ هَذَا الْوَسْوَإِیُّ یَأْكُلُ الطَّعَامَ وَ یَمْشِی فِی الْأَسْوَاقِ یَكْسِبُ الرِّیَالَ هَرَبًا (ہماری طرح) کھانا کھاتا اور بازاروں میں پھرتا ہے۔ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَیْهِ مَلَكٌ فَنُكِّنُوا مَعَهُ نَذِيرًا أَوْ یُلْقِی إِلَیْهِ كِتَابًا أَوْ تُكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا زَجْلًا فُتُوحًا اس کے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں بھیجا جاتا تاکہ وہ بھی اس کے ساتھ ڈرانے والا بن جاتا، یا اس کے پاس کوئی خزائن ہی ڈال دیا جاتا یا اس کا کوئی باغ بنی ہوتا جس میں سے یہ کھاتا اور ان ظالموں نے کہا کہ تم تو ایسے آدمی کے پیچھے چل رہے ہو جس پر جادو کر دیا گیا ہے۔

ان آیات میں بیان کردہ مفہوم کا خلاصہ یہ ہے کہ مشرکین کے نزدیک عامیانہ زندگی گزارنے والا انسان منصب نبوت کا اہل نہیں ہو سکتا، ایسے انسان کو عام انسانوں کی طرح کھانا پینا اور بازاروں سے سودا سلف بھی نہیں لانا چاہیئے، اُسے خزانوں کا مالک بھی ہونا چاہیئے اور اُس کے پاس باغات اور زرعی زمین بھی ہونا ضروری ہے۔

مشرکین کا یہ ذہن عامیانہ معیار تھا، جسے تقریباً ہر دور کے انسان نے اپنائے رکھا اور آج ہمارے دور کے انسانوں کا بھی یہی معیار ہے اور ہم بھی اپنے اس مضمون میں یہی ثابت کرنا

چاہتے ہیں کہ انسان کی بحیثیت انسان بہت کم قدر کی جاتی ہے، اُس کی ظاہری شان و شوکت اور مال و دولت کی بنا پر اُسے زیادہ عزت دی جاتی ہے۔

اگر ہم ان بیان کردہ مطالب کی روشنی میں مقامِ صحابہ کرام دیکھنا چاہیں، تو اُن کی عظمتیں کھل کر ہمارے سامنے آ جاتی ہیں۔ جس رسول کی غربت و افلاس کو مشرکین مکہ نے اُس کے نبی ہونے پر بہ طورِ حجت پیش کیا، صحابہ کرام کے طبقہ عالیہ نے اُسی رسول کے کچے جھروں کے سامنے اپنی آنکھیں بچھا دیں، اپنے گھر بار اور وطن کو خیر باد کہا، گھر کی سہولت کو چھوڑا، میرٹھکسی پر بھوک اور پیاس کو ترجیح دی، توحید و رسالت کی منزل تک پہنچنے کے لیے اس طویل راستے کی ہر دشواری اور سختی کو خندہ پیشانی سے قبول کیا، اپنے اُس محبوب رسول کی ہر دعوت، جہاد پر صدائے لبیک بلند کی، یہ وہ رسول تھے جن کے ہاں قیام و طعام کا کوئی بندوبست نہ تھا، بلکہ آپ خود بھی کئی کئی دن فقر و فاقہ میں بسر فرماتے تھے۔ یہ سب کچھ جانتے اور سمجھتے ہوئے آخر صحابہ کرام نے اپنے ارادے عمر بھر کیوں نہ بدلے اور اُسی چمکتے پر اپنا سر نیاز رکھ کر کیوں کہتے رہے۔

جہیں کو در پہ جڑے رکھ دیا یہی کہہ کر

یہ جانے اور ترا سنگ آستان جانے

ان باتوں سے مقامِ صحابہ کرام کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، مگر اس کے لیے بھی انسان کا منصف مزاج اور صحیح العقل ہونا ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اہل بیت عظام اور صحابہ کرام کا ادب و احترام بجالانے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

دنیا میں وہ کر اللہ تعالیٰ کی عطا فرمودہ نعمتوں سے فائدہ اٹھانا ممنوع نہیں، بلکہ اُن کی محبت کو اللہ و رسول کی محبت و اطاعت پر ترجیح دیتے ہوئے، مالکِ حقیقی کو فراموش کر دینا بے دینی ہے۔ ترکِ دنیا رہنا بہانہ ہے، جو اسلام میں روا نہیں، میانہ روی کو اپنانا، دنیا پر آخرت کو ترجیح دینا، اللہ و رسول کے احکام کی حتی الوسع پابندی کرنا، دنیوی امور سرانجام دینے کے باوجود اپنے خالق کی یاد سے دل کو آبدار رکھنا، اہل ایمان کا شیوہ ہے۔

ترکِ دنیا سے دنیا کو ترک نہیں کیا جاسکتا، بلکہ جو شخص دنیا کے معاملات میں مشغول رہتے ہوئے، اخلاق سے وابستہ رہے، اُس کو صوفیاء دنیا داروں میں شامل نہیں کرتے۔ کیوں کہ وہ یادِ حق سے غافل نہیں اکبر مرحوم نے اس سلسلے میں خوب کہا تھا۔

اُسے ہم آخرت کہتے ہیں جو مشغولِ حق رکھتے

خدا سے جو کرے غافل اُسے دنیا سمجھتے ہیں

خلاصہ کلام یہ ہے کہ دنیا کو اللہ نے ہمارے لیے پیدا فرمایا نہ کہ ہمیں دنیا کے لیے پیدا کیا۔ دنیا کی طلب میں اس قدر محو ہو جانا بھی کوئی اچھی بات نہیں کہ انسان موت اور آخرت کو بھول ہی جائے۔ قرآن مجید نے مال و اقتدار کے حوالے سے قوم عاد و ثمود کا بہ طورِ خاص اسی لیے ذکر فرمایا تاکہ اُن کے بعد آنے والے انسانوں پر یہ بات واضح ہو جائے کہ آج اگر تم مال و اقتدار پر اترا رہے ہو تو یہ کوئی بڑی بات نہیں، ہم نے تم سے پہلی اقوام کو سلطنت، اقتدار اور مال کا مالک بنایا ہے، جو تم سے بہت آگے تھے۔ تم اُن کے مقابلے میں کچھ بھی نہیں۔ مگر جب اُنہوں نے بے اعتدالیوں دکھائیں، خلقِ خدا پر ظلم و ستم کا دروازہ کھولا، ازراہ تکبر زمین میں اپنی گردن بلند کی، ہمیں اور ہمارے رسولوں کے پیغامات کو چیلایا۔ مال و اقتدار کو دانتی سمجھا، موت کو بھلا دیا، ہماری گرفت سے بے خوف ہوئے، زمین میں ہر طرح کا فساد پھیلانے لگے، ملک گیری کی بوس میں بے گناہ مخلوق کا قتل عام کرنے لگے تو پھر فَضَّبَ عَلَيْهِمْ ذَلْكَ سَوْطَ عَذَابٍ۔ تیرے رب نے اُن پر عذاب کے کوزے برسائے۔ اور اُن کا نام صفحہِ رحمتی سے مٹا کر رکھ دیا۔

مرد نے اللہ تعالیٰ کی ربوبیت و الوہیت حتیٰ کہ وجودِ باری تعالیٰ سے بھی انکار کر دیا اور خود کو رب کہلو کر کر عالیٰ سے اپنی پوجا کرتا رہا اُس کی بنیادی وجوہات میں سے ایک اہم وجہ اُس کا دولت مند اور صاحبِ اقتدار ہونا تھا اگر اُس کے قابو میں دولت و اقتدار کا جن نہ ہوتا تو شاید وہ اتنا بڑا دعویٰ کرنے کی جسارت کبھی نہ کرتا۔ خود قرآن مجید نے اُس کے اِس نمرود کیمر کی وجہ یہی قرار دیتے ہوئے فرمایا: اَلَمْ تَرَ اِلٰى الَّذِیْ حَآجَّ اِبْرٰهٖمَ فِیْ رَیْبِهِ�ْ اَنْ اَتٰهُ اللّٰهُ الْمَلٰٓئِکَ۔ ”کیا تو نے اُسے نہیں دیکھا

جو سلطنت پا کر ابراہیم علیہ السلام سے اس کے رب کے بارے میں جھگڑا تھا۔ یہی سلطنت و دولت اُس کے خدائی دعوای کا سبب بنی لیکن اللہ تعالیٰ نے اُس کے غرور اور خدائی دعوے اس طرح توڑے کہ اُسے ایک پھھر کے ہاتھوں تباہ و برباد کر دیا۔

سورہ بقرہ میں اللہ تعالیٰ نے فرعون کے لیے اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلٰی فِی الْاَرْضِ کے الفاظ استعمال فرمائے کہ فرعون نے یقیناً زمین میں اپنی گردن اکڑائی یا اپنے آپ کو بڑا سمجھا۔ لوگوں کو وہ گروہوں میں تقسیم کیا، ایک گروہ کو معاشی اعتبار سے آسودہ اور طاقت ور بنایا اور دوسرے گروہ کو کمزور اور مظلوم الحال کر دیا پھر فرمایا، اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمُنٰفِقِیْنَ کہ یقیناً فرعون نفاق کرنے والوں میں سے تھا۔ اب فرعون کی اس طاغوتی طاقت کا مقابلہ کرنے کے لیے اللہ نے اُس قوم سے ایک انسان کو منتخب فرمایا جسے فرعون نے برا اعتبار سے کمزور اور ضعیف کر دیا تھا۔

چنانچہ ارشاد ہوا: وَنُرِیدُ اَنْ نَّمُنَّ عَلٰی الَّذِیْنَ اسْتَضَعُوْا فِی الْاَرْضِ وَنَجْعَلْهُمْ اٰیٰتًا ۚ وَنَجْعَلْهُمْ الْوَارِثِیْنَ اور ہم نے ارادہ کیا کہ جن کو زمین میں کمزور کر دیا گیا، ان میں سے رہنما بنائیں اور انہی میں سے زمین کے وارث بنائیں (صرف وارث اور رہنما کی نہ بنائیں بلکہ) وَنَمُکِّنْ لَهُمْ فِی الْاَرْضِ وَنُورِیْ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوْا یَحْذَرُوْنَ انہیں زمین میں سقط و اختیار بھی دیں اور فرعون ہامان اور ان کے ہمواروں کو وہ مناظر دکھائیں جنہیں وہ دیکھنا ہرگز برداشت نہیں کرتے تھے۔

ان آیات مبارکہ سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک طاقت و ماحول کی کوئی چیز نہیں، وہ طاقت کو نا طاقتی اور نا طاقتی کو طاقت میں بدلنے پر قدرت کا ماہ رکھتا ہے۔ اور یہ کہ جب وہ چاہے تو ایک بے طاقت انسان کو دنیا کے عظیم طاقت ور سے مقابلہ میں لا کھڑا کر سکتا ہے اور پھر اس کی طاقت و ایک بے طاقت انسان کی بے طاقتی کے ہاتھوں روند کر رکھ دیتا ہے۔ کمزور کو طاقت ور بنانا اور طاقت ور کو خس و خاشاک کی طرح بے طاقت کر دینا اُس کے اختیار میں ہے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا، سیدنا موسیٰ کمزور گروہ میں سے تھے، اللہ تعالیٰ انہیں نبوت کی طاقت سے سرفراز فرما کر فرعون کی طاغوتی طاقت

کا سامنے لے آیا۔ اور پھر فرعون کو وہ مناظر دکھائے جو وہ کسی طرح بھی دیکھنے کے حق میں نہ تھا۔ اس کی مدد اللہ تعالیٰ کا اقتدار۔ معلوم ہوا کہ جو شخص اپنے کسی مخالف کا اقتدار اور عزت نہ دیکھنا چاہتا اور اُسے وہ سب کچھ بادل یا خواستہ دیکھنا پڑے تو اُس کے لیے یہ بھی اللہ کی طرف سے ایک ماحول کی صورت ہوتی ہے۔ کیوں کہ انسان کے لیے اس سے بڑا کوئی عذاب نہیں ہوتا کہ وہ اپنے مخالف کو جس بہتر حالت میں نہ دیکھنا چاہتا ہو، اُسے دیکھنا پڑے۔ فرعون نے تو اپنی طاقت صرف کر کے موقی علیہ السلام کو براہِ اعتبار سے کمزور و ضعیف کر دیا تھا، اب اُس کو یقین تھا کہ میری طاقت نے اس کی گروہ کو قاتل کی طرح سے کچل دیا کہ وہ عمر بھر سراٹھائیں سکے گا۔ مگر اللہ نے یہ بتا دیا کہ تم جس دولت و اقتدار پر گھمنڈ کر رہے ہو وہ میرے اشارہ قدرت کے غلام ہیں، میں جس سے چھین کر جسے دے دوں یہ میری مرضی ہے۔ اگر میں یٰٰذَا خٰلُکُوْنِیْ یٰٰزِدْ اَوْ سَلِّ مَا عَلٰی اِیْزِ اِھِیْم کہہ کر آگ کی فطری حدت کو بردست میں بدل سکتا ہوں تو تمہاری طاقت کو نا طاقتی میں تبدیل کیوں نہیں کر سکتا۔ جناب موسیٰ اور فرعون کے اس واقعہ سے پتہ چلا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مال و دولت اور اقتدار دنیا کی کوئی حیثیت نہیں، جب تک ان سے کسی کو سرفراز رکھنا چاہے یہ اُس کی مرضی، نہ چاہے تو کسی کا اقتدار اور مال و دولت کسی بھی وقت کسی سے بھی چھین کر کسی کو بھی دے سکتا ہے اور یہ قدرت کا مالہ اُس کا خاصہ ہے، جو اس پوری کائنات کا مستحرف اور مقتدر اعلیٰ ہے۔ جس کو دینا چاہے، اُسے کوئی روک نہیں سکتا اور جس پر روک دے اُسے کوئی دے نہیں سکتا۔ مَا یَفْقَہُ اللّٰہُ لِلنَّاسِ مِنْ رَّحْمَۃٍ فَلَا تُنْسِکَ لَہَا ۚ وَمَا یُنْسِکَ فَلَا مُرْسِلَ لَہٗ مِنْۢ بَعْدِہٖ ۚ اٰیٰتِ کریمہ۔

ہمارے اس دعوای پر شاہد باری ہے۔

دنیا کی دولت اور اقتدار کی دعا اس نیت کے ساتھ ممنوع نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے احکام کا اجرا کیا جائے گا، اُس کی وصایت اور اُس کی نجاتی ہوئی ہدایت کو ملک کے اندر نافذ کیا جائے گا۔ اگر یہ عمل ممنوع ہوتا تو حضرت سلیمان بادشاہ و النبیؐ میں عطا کی سلطنت کی دعا ان الفاظ میں نہ کرتے۔

رَبِّہٖبَ لِّیْ مُلْکًا لَا یَنْبَغِیْ لِاَحَدٍ مِنْۢ بَعْدِیْ اِنَّکَ اَنْتَ الْوَّہَّابُ، "اے میرے مالک،

مجھے ایسا ملک عطا فرما جو میرے بعد کسی کو میری نہ آنکھیں یقیناً تو ہی عطا کرنے والا ہے۔" اس دعا سے دل میں یہ وہم نہ پیدا ہوا کہ معاذ اللہ بغیر بھی عام لوگوں کی طرح دنیا کے حریص ہوتے ہیں۔ بلکہ اس دعا کا مقصد یہ تھا کہ ترے عطا کردہ اقتدار اور دولت کو تیرے دین کی تبلیغ کے لیے صرف کروں گا کیوں کہ ایسی صورت میں اشاعت و تبلیغ کے لیے مشکلات بہت کم ہوتی ہیں، منصب نبوت خود ایک ایسی عظیم دولت ہے کہ دنیا کے یہ عارضی اقتدار اور مالدار اُس کے سامنے خاک کے برابر بھی نہیں۔ لیکن اگر ایک نبی کو منصب نبوت کے ساتھ اقتدار دینا اور دولت و حشمت ظاہری بھی حاصل ہو جائے تو یہ سونے پہ ساگے کا کام کرتی ہے۔ چنانچہ تاریخ کے مطالعہ سے چہ چلتا ہے کہ جس نبی اور جس صالح انسان کو اللہ تعالیٰ نے روحانی مقام کے ساتھ اقتدار ظاہری عطا فرمایا اور مال و دولت کی فراوانی سے بھی نوازا تو انہوں نے بتائیں کہ انسانی معاشرہ کو امن و آشتی کا گہوارہ بنانے کے ساتھ اُسے اللہ تعالیٰ کے احکام کا پابند اور قائل بھی کیا۔ معلوم ہوا کہ جو دل اللہ کی یاد سے آباد ہو، مال و دولت کی محبت اُسے برا نہیں کر سکتی ہے اور نہ اپنے نام میں پھنسا سکتی ہے۔ انبیاء علیہم السلام، صحابہ کرام و اہل بیت کا مقام تو بہت بلند ہے۔ اُمت کے صالحین کے قلوب بھی اس کی محبت سے پاک ہو جاتے ہیں۔

مجھے یاد ہے کہ ایک مرتبہ میرے جہاد محمد حضرت بابو جی فقراء و مساکین میں خیر تقسیم کر رہے تھے۔ خدام نے روپوں کی تھیلیاں کندھوں پر اٹھا رکھی تھیں۔ تقسیم کے دوران اپنے ایک خاص خادم سے مخاطب ہو کر فرمانے لگے یہ دیکھو میرے ہاتھ روپے تقسیم کرنے کے سبب کالے ہو گئے یعنی ان پر روپوں کی سیل چڑھ گئی۔ جس طرح ہاتھ ان سے میلے اور کالے ہو جاتے ہیں اگر انسان ان کی محبت دل میں ڈال لے تو اُس کا دل بھی ہاتھوں کی طرح میلا اور کالا ہو جاتا ہے، لہذا دولت سے اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کی حد تک واسطہ رکھنا چاہیے اگر اس سے محبت کی جائے لگے تو انسان کا دل حب دنیا کے سبب سیاہ ہو جاتا ہے۔ اگر غور کیا جائے تو ان کی اس مختصری بات میں کتنا عظیم درس پوشیدہ ہے۔ صوفیاء نے اپنے بعض اشعار میں دولت دنیا سے محبت کرنے کی شدید مذمت فرمائی ہے،

ایک سولی کے شعر کا خلاصہ یہ ہے کہ غریب انسان مرتے وقت بہ آسانی مر جاتا ہے، کیوں کہ اُسے "معلوم ہے کہ میں نے کچھ چھوڑا نہیں، جس کا مجھے غم ہو۔ مگر ایک امیر انسان کے لیے مرنا دشوار ہو جاتا ہے، وہ موت کی سختی سے کم اور دولت چھوڑنے کے غم میں زیادہ مبتلا ہوتا ہے۔ گویا وہ اس طرح "برے غم کا شکار ہوتا ہے۔ شیخ سعدی نے اپنے ایک مصرع میں کتنی جامع بات کہہ دی ہے۔

آنان کہ غنی تراند محتاج تراند

وہ لوگ جو زیادہ مالدار ہیں، عوام کی نسبت وہ ہر بات میں زیادہ محتاج ہوتے ہیں۔ جو خوش نصیب فقر محمدی کی دولت سے مالا مال ہوں، کچھ نہ ہونے پر بھی وہ غنائے نفس کے مالک ہوتے ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا: الغناء غنا النفس "نفس کی غنا دراصل غنا ہے"۔ انسان اگر بے سرو سامان ہوتے ہوئے بھی مستغنی رہے تو وہ مغفل نہیں بلکہ غنی ہے۔ صحابہ کرام، اہل بیت عظام اور اولیائے اُمت اسی فقر کے وارث تھے۔ یہ ایسا فقر غیر تھا کہ اس کے افلاس پر قیصر و کسریٰ کی شہنشاہی رشک کرتی تھی۔ فاروق اعظم اپنے سر کے نیچے اینٹ کا ٹکڑا رکھ کر آرام فرماتے تھے، تم و خباب کے بستر کے بجائے بوریا پر لیٹتے تھے، مگر عرب کا یہ عالم ہوتا کہ بڑی بڑی سلطنتوں کے مالک اُن کے نام سے کانپ اٹھتے تھے۔ یہ وہی فقر تھا، جو آپ کو سرکارِ نجات کی بارگاہ سے حاصل ہوا تھا۔ علامہ اقبال نے اپنے کلام میں جا بجا اسی فقر کی تعریف کی اور اسے خودی کے مفہوم سے تعبیر کیا گویا خودی سے، جو درحقیقت خود آشنائی ہے، اس فقر کے سوتے پھونکتے ہیں۔ بالفاظِ دیگر اپنی ذات کا عرفان ہی خودی اور فقر کی اساس ہے۔

قرآن مجید میں دنیا اور اُس کی حیات کو لبو و لعب سے تعبیر کیا گیا، اگر انسان ذرا غور سے کام لے تو حقیقت میں دنیا اور اُس کی زندگی اُس کے لیے لبو و لعب، نہایت، تقار اور مال و اولاد میں جذبہٴ تکاثر کے سوا کچھ نہیں۔ ظاہر ہے کہ دانا انسان کے نزدیک لبو و لعب اور نہایت و تقار ایک تماشا کے سوا کوئی حقیقت نہیں رکھتے، مرنے کو دانا انسان تو شاید حقیقت سمجھ بیٹھے مگر دانا اور علم و فہم رکھنے والا انسان تو تماشا ہی تماشا ہی سمجھتا ہے۔ اسی لیے بخود دوہل ہوئی نے، جو صوفیائے ذہین کے مالک تھے، دنیا کو ایک تماشا خانے

سے تعبیر کرتے ہوئے کیا خوب شعر کہا تھا۔

جو تماشا نظر آیا اُسے دیکھا سمجھا جب سمجھ آگئی، دنیا کو تماشا سمجھا
اسی مفہوم کو غالب مرحوم نے اپنے ایک شعر میں یوں باندھا۔

باز پیرِ اطفال ہے دنیا مرے آگے

ہوتا ہے شب و روز تماشا مرے آگے

مردانِ خدا کے نزدیک دنیا کے ساز و سامان اور مال و دولت پر اتارنے اور خوش ہونے والے
ظلالِ مزاج کے مالک ہیں، اگر ان کا ذہن پختہ ہوتا تو دنیا اور اُس کے اسباب سے کبھی دل نہ لگاتے۔

سلطانِ اوصلیین حضرت ابوسعید ابوالخیرؓ نے کیا خوب رباعی فرمائی ہے، ملاحظہ فرمائیں۔

مردانِ خدا میل بہ ہستی نہ کنند

خود بینی و غیبتِ نفس پرستی نہ کنند

آجما کہ ہزدانِ حق سے نوشند

نخاند تہی کنند و مستی کنند

راقم الحروف نے آپ کی مندرجہ بالا رباعی کا اردو قطعہ میں یوں ترجمہ کیا۔

مردانِ خدا رغبتِ ہستی نہیں کرتے

یہ لوگ کبھی نفس پرستی نہیں کرتے

پیتے ہیں جہاں اہل صفا بادۂ عرفان

میںخانہ بھی پی جائیں تو مستی نہیں کرتے

حرصِ دنیا اور محبتِ مال دنیا داروں کے دل سخت کر دیتی ہے، بخل و اساک کا ذہن ان کے
آئینہٴ دل کو سیاہ کر دیتا ہے، حاجتِ مند کی احتیاج سے وہ متاثر نہیں ہوتے، جب تک انقلابِ زمانہ
ان کو تکبت و افلاس سے دوچار نہ کرے اور وہ ہمیشہ عشرت کی زندگی سے محروم ہو کر تنگیِ معاش کے
مناظر نہ دیکھیں۔ مرزا عبدالقادر بہلول جو ایک عظیم صوفی شاعر ہونے کے ساتھ درمند دل کے

مالک بھی تھے، اپنے ایک شعر میں اس مفہوم کو مثال دے کر سمجھاتے ہیں۔

بے مصیبت گریہ بر طبع درشت سود نیست سبک در آتش فگن تا آتش آساں بشکند

کسی سخت طبیعت انسان کے سامنے ترار ونا ہونا کوئی اثر پیدا نہیں کر سکتا، تا آں کہ وہ خود کسی

مصیبت میں گرفتار نہ ہو۔ یعنی اُس سخت دل انسان پر جب تک مصیبت واقف نہیں آئے گی، اُس

کے سامنے تیری گریہ و زاری بے فائدہ رہے گی، ہاں اگر اُس کی اپنی ذات پر کوئی آفت ناگہانی

آپڑی تو پھر تیری فریاد اُس پر اثر کر سکتی ہے۔

بہلول اپنے اس دعویٰ کو ایک ایسی مثال دے کر سمجھاتے ہیں، جسے ہم اپنی آنکھوں سے دیکھتے

اور محسوس کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ویسے کسی ٹھوس پتھر پر کتنا ہی پانی ڈالے جاوے اس پر کوئی اثر نہیں

ڈالے گا بلکہ فتوکۂ صلدا کے مطابق اور خوب حافظ شیرازیؒ کے مصرعہ ”برسنگ خار و فطرۂ باران

اثر نہ کرد“ کے تحت پانی بہہ کر نکل جائے گا اور وہ پتھر اپنی فطری سختی کے سبب اپنے اندر پانی کا ذرہ برابر اثر

نہیں لے گا، مگر جب اسی پتھر کو تم آگ میں ڈال دو، تو آگ کی مصیبت اُس کی اُس فطری سختی کو

خاک بنا دے گی، اس مرحلہ سے گزارنے کے بعد جب تم اُس پر وہی پانی ڈالو گے جو پہلے اُس پر اثر

نہیں کرتا تھا، اب وہی سخت پتھر جو آگ میں پڑنے کی مصیبت سے گزر چکا ہے اور اندر سے ٹوٹ

چکا ہے فوراً پانی کو اپنے اندر جذب کرنے لگے گا اور اس کے نتیجے میں ٹوٹ جائے گا چونکہ بنانے کی

بھائیوں میں پتھر کو جلایا جاتا ہے، جب آگ پتھر کی خاصیت کو جلا کر مٹی بنا دیتی ہے تو وہ پتھر پتھر نہیں

بلکہ چونہ بن جاتا ہے اور اُس پر پانی ڈالنے سے بھاپ نکلتی ہے کیوں کہ اُس کا اندر جلا ہوا ہوتا ہے

اس لیے تھوڑا سا پانی بھی اُس کو توڑ دیتا ہے۔ اس مثال سے سمجھ میں آیا کہ جس طرح پتھر کے توڑنے

کے لیے اُس کو آگ میں ڈالنا ضروری ہے تاکہ اُس کی فطری سختی میں تبدیلی واقع ہو اور وہ کسی دوسری

سیال چیز کا اثر قبول کرے، اسی طرح حرصِ دنیا کے ہاتھوں سخت دل انسان کا مصیبت میں گرفتار ہونا

ضروری ہوتا ہے، جب کسی ناگہانی آفت کے سبب اُس کا اندر ٹوٹے گا تو کسی بھی حاجتِ مند کے

آنسو اُس کے دلِ خرم پر گہرا اثر چھوڑ سکیں گے، ورنہ مصیبت پڑنے کے بغیر دنیا دار انسان کا دل بلی

میں اس پتھر کی طرح سمجھو، جو ابھی آگ کی بھٹی کے امتحان سے بچا ہوا ہے۔ بیدل کی اس خوبصورت مثال سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آفات کا نزول قلب انسانی کو موم کرنے کے لیے تریاق کا کام دیتا ہے اور یہ کہ دنیا داروں کی نسبت اللہ والوں کے قلوب، قدرت کے امتحانات و آفات کی آماجگاہ ہوتے ہیں۔ اس لیے اہل معرفت کے دل دنیا داروں کی نسبت دُکھی انسانیت کے لیے نہایت نرم اور دردمند ہوتے ہیں۔

روایات میں آیا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت شہاب الدین سہروردیؒ کے پاس ایک شخص آیا اور اپنے حالات کی ابتہری پر زار و قطار رونے لگا، کچھ دیر بعد حضرت شہاب الدینؒ رونے لگے اور وہ ہنسنے لگا۔ بعد میں لوگوں نے اُس سے اس کی وجہ دریافت کی تو اُس آدمی نے کہا کہ میں حالات کی تنگی کے ہاتھوں اپنے حیر کے سامنے رو دیا تھا، جب میں نے دیکھا کہ میرا روننا دیکھ کر میرا حیر رونے لگ گیا اور اُس نے حیر سے تمام غم اپنے سر لے لیے تو اب مجھے رونے سے کیا فائدہ۔ حیر جانے، میرے غم جانیں اور حیر کا اللہ جانے۔

حضرت شہاب الدینؒ نے اُس آنے والے کے غم کو کیوں اپنا غم سمجھ لیا اور اُس کے رونے سے اس قدر متاثر کیوں ہوئے کہ خود رونے بیٹھ گئے۔ اس کی وجہ ترک حرص، دنیا و مافیہا سے بے نیازی، خلق خدا سے ہمدردی اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والے امتحانات، آفات اور ہلایات کے سبب دل کی وہ نرمی اور وہ گداز تھا، جو اللہ کا مقبول طبقہ ایک طویل عرصہ تک ان صبر آزمایہ مراحل سے گزر کر حاصل کرتا ہے۔ اور اسی میریائی کے درج ذیل شعر کا منہ بولتا ثبوت بن کر سامنے آتا ہے۔

فخر چلے کسی پہ ترپے ہیں ہم امیر
سارے جہاں کا درد ہمارے جگر میں ہے

صوفیاء کی دردمندی، آہ و زاری، غمگینی، شفقت علی الخلق اور غریب نوازی کے دیگر اسباب میں سے ایک سب سے بڑا سبب یہ بھی ہے کہ قادر مطلق نے انہیں مختلف ذرائع سے دردمندی دل کی دولت عطا فرمائی، اُن کا وجد و حال، آہ و بکا، اشک باری، دنیا سے بے رغبتی، فقر و تنگدستی، افسانہ شکنی

اور درد و سوز کے غماز ہیں۔ بلاشبہ انسان کے لیے یہ ساری چیزیں خالق کا ایک بیش بہا عطیہ ہیں۔ صوفیائے کرام کے سلسلے میں اکثر پوچھا جاتا ہے کہ یہ طبقہ عوام کے احساسات کے زیادہ قریب کیوں ہوتا ہے۔ اس کی اہم وجہ یہ ہے کہ عوام چوں کہ مختلف مصائب و شدائد کی زد میں رہنے کے باعث اکثر غمگین اور پریشان رہتے ہیں اور صوفیاء درد و سوز کی دولت سے پہلے ہی مالا مال ہوتے ہیں، اس لیے عوام کے درد و غم میں شریک ہوتے ہیں۔ نتیجہ عوام کا مرجع قرار پاتے ہیں۔ نظیری غیثا پورٹی نے اپنے ایک شعر میں ایک دردمند انسان کے دوسرے دردمند انسان سے قلبی رابطے اور قرب کو ایک مثال سے سمجھایا ہے۔ فرماتے ہیں۔

محبت با دل غم دیدہ الفت بیشتر گیرد

چراغے را کہ دودے ہست در سر زور و رگید

غمگین دلی انسان کے ساتھ ایک دردمند انسان کا میلان قدرتی امر ہے، یعنی وہ اُس سے زیادہ مانوس ہو جاتا ہے ایسا چراغ جس کی شہی میں پہلے سے دھواں موجود ہو، وہ آگ کو فوراً پکڑ لیتا ہے۔ اسی طرح ایک غمگین دوسرے غمگین سے عیش پسند لوگوں کی نسبت زیادہ مانوس ہوتا ہے، کیوں کہ کیفیت غم دونوں میں قدر مشترک کے طور پر موجود ہوتی ہے، جس طرح وہ چراغ جو تازہ تازہ بجھا ہو اور اُس میں دھواں ابھی موجود ہو، وہ دوسرے چراغوں کی نسبت آگ سے زیادہ قریب اور اُس سے زیادہ مانوس ہوتا ہے، اُسے آگ کا ہلکا سا اشارہ بھی جلانے کے لیے کافی ہوتا ہے۔ نظیریؒ کی اسی خوبصورت اور عام تجربہ میں آنے والی مثال نے ایک دردمند کے دوسرے دردمند انسان سے مانوس ہونے کا معنی کھول دیا اور ہمیں سمجھ آگئی کہ وہ دل جن میں دولت درد و سوز موجود ہوتی ہے، وہ دُکھی انسانیت کا درد بانٹنے اور اُن کے غم میں شریک ہونے کو اپنا فریضہ منجھی خیال کرتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے مقبولین اور بندگانی خاص دنیا داروں سرمایہ داروں اور اسیرائی حرص و ہوا کی نسبت اہل درد و فقر، و مسکین کو سراگھوں پر جگہ دیتے ہیں (اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں یہی فرمایا ہے کہ اگر تم حقیقت حال سے باخبر ہو تو زیادہ رو یا اور کم ہنسا کرو اس آیت میں ہنسنے پر روتے کو ترجیح

دی گئی) حضور سید عالم ﷺ نے بھی ارشاد فرمایا کہ جو حق میں دیکھتا اور جانتا ہوں اگر تم بھی جانتے تو زیادہ دوست اور کم شینے۔ اسی لیے خود حضور ﷺ بھی اکثر مغموں نظر آتے تو اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اہل نشاط سے اہل غم کا مرتبہ زیادہ ہے۔ اسی بنا پر انبیاء علیہم السلام اور ان کے متبعین جن میں صحابہ، اہل بیت اور قیامت تک آنے والے اولیاء و صالحین شامل ہیں، نے اہل دولت و ثروت کے بجائے مفلوک الحال غرباء و فقراء و مساکین اور دروہ و سوز رکھنے والے انسان کو اپنا قرب عطا فرمایا اور ان کی قدر افزائی فرمائی۔ سیدنا ابوہریرہؓ، حضرت بلالؓ، حضرت صہیبؓ، حضرت ابوذر غفاریؓ، حضرت خبابؓ، حضرت عمار بن یاسرؓ، حضرت سلمانؓ اور دیگر فقراءؓ مہاجرین کے بارے میں حضور سید عالم ﷺ نے جو فضیلت کے الفاظ فرمائے اور آپ جس قدر ان حضرات کو محترم و معزز سمجھتے تھے وہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں۔ روایاتِ حشرہ میں آتا ہے کہ ایک دن حضور ﷺ کی مجلس میں فقرائے مؤمنین، صہیبؓ، بلالؓ، عمارؓ، سلمان فارسیؓ اور خبابؓ بیٹھے ہوئے تھے اسنے میں قریش کے سردار آگئے، جب انہوں نے ان سب کو آپ کی مجلس میں بیٹھے دیکھا تو حضورؐ سے کہنے لگے کہ اگر آپ ان گھٹیا لوگوں کو جنہوں نے میلا اور کم تر لباس پہنا ہوا ہے اپنی مجلس سے اٹھا دیں تو ہم آپ کی مجلس میں بیٹھیں گے اور آپ سے بات بھی کریں گے۔ حضور ﷺ نے جواب فرمایا کہ میں ایمان والوں کو اپنے پاس سے اٹھانے کے حق میں نہیں۔ انہوں نے کہا کہ پھر کم از کم ان کو اس وقت اپنی مجلس سے اٹھا دیا کریں، جب ہم آپ کے پاس آنا چاہیں، تاکہ عرب پر ہماری فضیلت واضح ہو سکے، کیوں کہ عرب کے وفد آپ کے پاس آتے ہیں تو (معاذ اللہ) ایسے گھٹیا لوگوں کو آپ کے پاس بیٹھا دیکھ کر آپ کے پاس آنے سے عار محسوس کرتے ہیں، جب ہم آپ کی مجلس سے اٹھ کر چلے جائیں تو اُس کے بعد اگر ان لوگوں کو آپ اپنے پاس بیٹھانا چاہیں تو ہٹھایا کریں۔ ان کی باتیں سن کر حضور ﷺ کے دل میں ارادہ ہوا کہ آپ ایسا کر لیا کریں ہو سکتا ہے کہ آپ کے اس عمل سے آنے والے مشرکین ایمان لے آئیں۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَ ۚ ”آپ اُن

لوگوں کو اپنے پاس سے دُور نہ کریں جو رات دن اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے اور محض اُس کی ذات کو پیش نظر رکھتے ہیں۔“ صاحب روح البیان اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فقیر پر انبیاء کو اہل خاندان والوں کو گھٹیا خاندان والوں پر ترجیح دینے کو پسند نہیں فرماتا کیوں کہ اُس کا طریقہ یہی ہے کہ جس پر اُس نے اپنے دین کو اتارا ہے، دنیا کے حالات اور اُن کی طبقاتی پستی و بلندی اس پر اثر انداز نہیں ہو سکتی۔

علامہ اسماعیل حقی مصری اپنی تفسیر روح البیان میں ایک مقام پر ایک روایت نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ کے گرد غریب ترین صحابہ جمع تھے جن میں حضرت صہیب روٹی، عمار بن یاسر، حضرت بلالؓ اور حضرت خبابؓ بھی تھے۔ آپؐ نے فرمایا کہ دنیا کی کون سی نعمت ہے، جو اللہ نے مجھے نہیں دی، اور وہ کون سی عزت ہے جس کے نیل ہوئے میری پوشاک پر نہیں کاڑھے گئے اور کون سی ہمتیں ہیں، جو مجھے نہیں دی گئیں، کون سے اعلیٰ مناصب ہیں جن سے مجھے سرفراز نہیں کیا گیا، بخدا اگر مجھے دو چیزوں میں اختیار دیا جائے کہ تم ان تمام نعمتوں، عزتوں اور کائنات کے اقتدار و شوکت کو پسند کرو گے یا ان فقرائے مہاجرین کے ساتھ بیٹھنے کو ترجیح دو گے۔ تو اُس ذات کی قسم ہے کہ جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، میں یعنی محمد اپنے ان غریب اور مفلس صحابہ مہاجرین کے ساتھ بیٹھنے اور ان سے اپنے مالک کی باتیں کرنے اور اُس کی حمد و ثنا بیان کرنے کو ترجیح دوں گا۔ یہ واقعہ نقل کرنے کے بعد اسماعیل حقی نے درج ذیل شعر بھی نقل کیا۔

آسمان سجدہ کند پیش زمینے کہ بر او

یک دو کس یک دو نفس بھر خدا بخشنند

کہ جس زمین پر ایک دو آدمی ایک دو لمحوں کے لیے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور اُس کے ذکر کے لیے بیٹھ جاتے ہیں تو آسمان اپنی اس رفعت کے باوجود اُس زمین کو سجدہ کرتا ہے۔

ان روایات کو پڑھ کر معلوم ہوا کہ حضور سید عالم ﷺ کا معمول اور آپ کی سب سے بڑی بات یہ تھی کہ آپ اہل دنیا پر فقراء و مساکین کو ہمیشہ ترجیح دیا کرتے تھے، ایسے فقرائے جن کے دل اللہ کی یاد سے آہا،

تھے، اور جو اُنھیں پیچھے اللہ تعالیٰ کی توحید اور اُس کی کبریائی اور اُس کی محبت سے اپنے نہایت خالص دل کو معذور کیے ہوئے تھے۔ اگر بالخصوص آج کا مسلمان اپنے آقا و مولیٰ کے اس طرز حیات اور اسوۂ حسنہ کو سامنے رکھتے تو اُس کا دل ہوس دینا اور جمع مال سے آزاد ہو سکتا ہے۔ ایک آیت مبارکہ کی تفسیر کے تحت صاحب روح البیان تحریر فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام پر وحی کی، جس میں دنیا کو مردار اور اُس کے طلب کرنے والوں اور اُس پر چھپنے والوں کو کتوں سے مثال دے کر آپ علیہ السلام کو اُس سے بچنے کی تاکید کی۔ یہ اسلوب تمنا و تہذیب نہیں؟

(روح البیان، جلد اول، ص 688، مطبوعہ مصر)

اگرچہ انبیاء علیہم السلام کی ذوات مقدسہ بفضلہ تعالیٰ دنیا کی ہوس سے پاک ہوتی ہیں مگر یہاں اللہ نے افراد امت کی تعلیم کے لیے اور دنیا کی ہوس سے انہیں نفرت دلانے کے لیے اپنے ایک اولوالعزم اور جلیل القدر پیغمبر کو مخاطب فرمایا تاکہ عوام کو ہوس دنیا کی مذمت کا انداز دے دیا جائے کہ اگر ایک پیغمبر کو خطاب کیا جاسکتا ہے تو ہم لوگ کس کھیت کی مولیٰ ہیں۔ لہذا ہمیں دنیا سے زیادہ اللہ کے ذکر اور آخرت کا لحاظ رکھنا چاہیے اور اُن فقراء و مساکین اور صالحین سے رابطہ رکھنا اور اُن کو معزز سمجھنا چاہیے کہ جو نبوی مال و دولت اور شان و شوکت سے تو محروم ہیں، لیکن اُن کے دل اللہ کی یاد سے آباد ہیں اور وہ ایسے ہیں اِذَا رُؤُوا نَكَرَ اللَّهُ کہ جب اُن کے چہرے کو دیکھا جائے تو اللہ یاد آجائے۔ بلاشبہ ایسے لوگ ہی فقیر محمدی کے دارست ہوتے ہیں اور قرآن مجید اور احادیث کی زبان میں انہی کو اولیاء اللہ اور صالحین امت کہا جاتا ہے۔

انسان مذکور و تمام حقائق سے آشنا ہونے کے باوجود آج تک بدستور بتلائے ہوس دنیا ہے، اگر وہ کسی سے دوستی کا بندھن باندھتا ہے اور اُسے اپنی وفا کا یقین دلاتا ہے تو اُس کی تہہ میں حرص و ہوس موجود ہوتی ہے۔ دوسروں کو بے وقوف بنانے کی کوشش کرتا رہتا ہے۔ اگر قریبی رشتے ہوں تو اُن سے بھی یہی سلوک حرص روا رکھتا ہے۔ انسان تو انسان اللہ اور اُس کے رسول کے ناموں کو اپنے ذاتی مفادات کی حد تک استعمال کرنے میں مصروف نظر آتا ہے۔ اپنے بزرگوں اور روحانی شخصیات کی

دینی خدمات اور اُن کے علمی کارناموں کو ہر کیش کراتا ہے۔ مذہبی عقائد کی موجودہ گروہ بندیوں سے اُس کا کوئی طبعی گناؤ نہیں ہوتا، صرف ایک مسئلہ کی نمائندگی کے حوالے سے ہمسک لوگوں کی خدمات وصول کرتا ہے۔ دوسرے مسائل کی مخالفت کا غلبہ دار بن کر دنیا کھاتا ہے۔ غرض ہر طرح اور ہر مقام سے کچھ نہ کچھ وصولی کر لینا اُس کی فطرت میں شامل ہو گیا ہے۔ اگر انسان کی غرض مندی اور نفسی کامیابی کا عالم رہا تو عقائد اسلام کی دنیا تباہ ہو کر رہ جائے گی اور قرآن و سنت میں جس قیامت کے برپا ہونے کا حجاب ڈکڑا رہا ہے، وہ کسی وقت بھی ہٹا ہو جائے گی۔ دہشت گردی اور قتل و غارت کا جو بازار آج عالمگیر حیثیت حاصل کر چکا ہے، اس کے پیچھے اسی حرص دنیا اور جمع مال کا روگ کارفرما ہے۔ آخر ان تمام پاریوں کا کوئی علاج بھی ہے یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ پاکستان چوں کہ ایک اسلامی مملکت ہے اور یہ مملکت قرآن و سنت کے نفاذ کے حوالے سے معرض وجود میں آئی تھی، یہ ہماری بدقسمتی تھی کہ اس مملکت کے معرض وجود میں آنے کے بعد آج تک اس میں وہ قانون نافذ نہ ہو سکا، جس کے نام پر یہ مملکت بنی تھی۔ لہذا حکومت و ملت پر بحیثیت مسلمان یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ وہ اس مملکت میں فوری طور پر قرآن و سنت کے احکام نہ صرف نافذ کرے، بلکہ انہیں مملکت کے قانون کا درجہ بھی دے۔ اب کسی قسم کے عذر اور بہانہ جوئی سے کام نہیں چلے گا، امریکہ ہو یا برطانیہ تمام غیر مسلم ممالک میں جب اُن کا اپنا وضع کردہ قانون چل رہا ہے اور اس پر دنیا کے کسی ملک اور اُس کے سربراہ کو کوئی اعتراض نہیں، تو ایک اسلامی مملکت میں قرآن و سنت کا نظام قائم کرنے پر دوسری اقوام کو اعتراض کیوں کر ہونا چاہیے۔ ایسی صورت حال دیکھ کر یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ ہماری مملکت کے وہ افراد جو آج کلیدی مناصب پر بیٹھے ہوئے ہیں، مغربی تعلیم اور اُس کی تہذیب سے غیر معمولی طور پر متاثر ہیں، اُن کے دلوں میں اللہ تعالیٰ کے خوف کے بجائے ایسی نام نہاد سپر پادروں کا خوف بیٹھا ہوا ہے، جو اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کے سامنے ایک کمزور تنکے کی حیثیت بھی نہیں رکھتے۔ ج

کس بمیداں در نمی آید سواراں را چہ شد

کوئی بھی میدان عمل میں سامنے نہیں آ رہا، آخر سواروں کو کیا ہو گیا۔ علمائے اُمت اپنی ہی کوشش کر رہے ہیں، چاہے اُن کا کسی بھی مسلک سے تعلق ہو۔ قرآن و سنت کے عملی نفاذ کے سلسلے میں تمام اہل ایران پاکستان کو بلا تفریق مسالک ایک ہو جانا چاہیے۔ مشائخ عظام کو اس معاملہ میں علماء کا ساتھ دینا ضروری ہو گیا ہے۔ اپنے آپ کو خانقاہی نظام تک محدود نہ رکھیں بلکہ علمائے کلمہ حق کی خاطر آواز بلند کریں، لوگوں کو اپنے مواظپِ حسنہ سے غیرت دلائیں، اُن کے قلوب کو گرمائیں، اپنی خداداد صلاحیتوں کو بروئے کار لاکر اپنے حلقہ اثر کو اپنی تحریر و تقریر سے بہرہ ور کریں اور اسلام کی صحیح تصویر ان کے سامنے پیش کریں۔ یہ خاموش بیٹھنے کا وقت نہیں ورنہ اس بے جا خاموشی کے مستحق کل قیامت کو پوچھا جائے گا کہ تم لوگ اپنے اپنے مفادات کے حصول کی خاطر تو گلے پھاڑ پھاڑ کر بولتے رہے، مجالس گرم کرتے رہے۔ اپنی شان و شوکت دکھاتے رہے، ہماری عطا کردہ دولت و اقتدار کے بل بوتے پر عیش و عشرت کی زندگیاں بسر کرتے رہے۔ مگر جب میرے دین اور میرے قانون کے مقابلے میں طاغوتی قوتوں نے سر اٹھایا تو تم نے پُچھ سادھ لی۔ ان حساس لمحات میں تم سب بے حس کیوں بن گئے، تم سب کو سانپ کیوں سو گھ گیا۔ کلمہ حق کیوں نہیں کہا، اپنی صلاحیتوں کو میری راہ میں پیش کیوں نہیں کیا۔ میرے اور میرے رسول کے نام پر لوگ تمہاری عزت کرتے رہے، تمہیں بھاری بھر کم نہ مارے پیش کرتے رہے، تمہارا غیر معمولی ادب و احترام بجالاتے رہے، تمہیں با فوقی الغرقت قوتوں اور تصرفات کا مالک سمجھتے رہے۔ آج ان سب باتوں کا حساب دو۔ علماء و مشائخ کو بالخصوص یہ باتیں ذہن میں رکھنے کے ساتھ خود ان پر عمل پیرا بھی ہونا چاہیے تاکہ عوام الناس اُن کی تقلید کریں اور آہستہ آہستہ من حیث النعم لوگوں کے اندر اسلامی اقدار و شعائر کا احترام اور شعور پیدا ہو سکے۔ اگر موجودہ دور کے علماء و مشائخ ملک میں نفاذِ شریعت کا تہیہ کر لیں اور بلا تفریق مسالک ایک پلیٹ فارم پر جمع ہو جائیں تو کوئی طاقت ملک میں نظامِ شریعت کو نافذ ہونے سے نہیں روک سکتی۔ جو اسلامی مملکت اللہ اُس کے احکام اور اُس کے رسول کی شریعت کی بالادستی کو عملاً نافذ کرتی اور نہ تسلیم کرتی ہو، نہ وہ اسلامی مملکت کہلانے کی مستحق ہے اور نہ اُس کے سربراہ مسلمانی کے دعویٰ

میں سچے ہو سکتے ہیں کیوں کہ ایمان صرف زبان و دل کی بات نہیں، بلکہ اُسے حسبِ قدرت اپنے اور اپنی حدود و تصرف میں نافذ کرنے کا نام بھی ہے۔ خلفائے راشدین کا دورِ مہذب اس کا منہ بولتا ثبوت ہے۔ اگر وہ اسی پراکتفا کر لیتے کہ ہم نے ربِ خدا کی معیت میں برسوں گزارے ہیں، ہمیں درجہ صحابیت بھی حاصل ہے۔ ہمارے لیے ربنا اللہ عظیم و رضوانِ حسنہ کی بشارت قرآن مجید میں موجود ہے۔ ہمارے اور ہمارے دورِ حکومت کے بے رسولِ خدا کی واضح بشارات احادیث کی صورت میں پائی جاتی ہیں۔ ہمیں شریعتِ محمدیہ کو عملاً نافذ کرنے اور رات دن کے ذہنی دباؤ میں وقت گزارنے اور اپنی جان کو مصیبت کے حوالے کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ مگر انہوں نے ایسا سوچا بھی نہیں۔ اپنی ساری منصوص فضیلتوں اور خداداد مقامات و مراتب کے باوجود نہ صرف یہ کہ اللہ و رسول کا قانون اپنی زیر تصرف زمین پر عملی طور پر نافذ و رائج کیا، بلکہ جہاد فی سبیل اللہ جیسی مشکل ترین منازل سے بھی گزرتے رہے، دوسری اقوام کو اسلام قبول کرنے کی دعوت بھی دیتے رہے، شعائرِ اسلامی کی عزت و حرمت کا وہ دمِ زیت باس بھی فرماتے رہے۔ اللہ و رسول کی شریعت کے نفاذ کے لیے بڑی بڑی طاغوتی طاقتوں سے ٹکرائی۔ طرح طرح کی مصیبتیں بھی جھیلیں۔ فقر و فاقہ کی زندگی بھی گزاری، انتہائی دیانت داری سے وقت گزارا، والہی سلطنت اور سربراہی مملکتِ اسلامیہ ہونے کے باوجود عام آدمی کے رہن سہن کو اپنا، پھر رب اللہ تعالیٰ سے خائف رہے اور اپنا ہر قدم پھونک پھونک کر رکھتا کہ صراطِ مستقیم کسی قیمت اُن سے نہ چھوٹ سکے۔ اگر خلفائے راشدین جیسی فقید انشال ہستیاں اور عظیم شخصیات مسلمان ہونے کے ناطے خود کو نفاذِ شریعت کے سلسلے میں عند اللہ جواب دہ سمجھتی ہیں تو آج کا وہ کونسا سربراہ مملکت یا اسلامی حکومت ہے، جو مادر پدر آزاد ہو کر قیامت کی باز پرس سے خود کو مستثنیٰ خیال کر سکتی ہے۔

یہ کیسی اسلامی مملکت ہے کہ جس میں آج تک انگریز کا قانون چل رہا ہے۔ قرآن مجید کے نزدیک وہ مدعیانِ ایمان جو اپنے اندر اللہ کے قانون کو نافذ نہ کریں، وہ اپنے دُعم کے مطابق تو مؤمن ہوں گے، مگر اللہ کے نزدیک مؤمنین میں نہیں، ظاہر ہے کہ جب وہ خود کو مؤمن نہ ہونے تو

سے بہرہ ور چشم قبول کریں) اور اس طرح اُس فیصلے کو تسلیم کریں، جیسے تسلیم کرنے کا حق ہے۔ تب ہاں کہیں مؤمن کہلانے کے مستحق ہو سکتے ہیں۔ مگر ان عقائد و مسائل کا قرآن و سنت سے موازنہ کرنا عوام کے بس کا کام نہیں، کیوں کہ وہ علوم شرعیہ کے باہر ہوتے ہیں نہ عالم۔ یہ کام علم کا ہے، چاہئے کہ ہر مسلک کا سربراہ عوام کے سامنے اپنے پیش کردہ عقائد و مسائل کا قرآن و سنت سے موازنہ کرے اور جو بات قرآن و سنت کے مطابق نہ ہو، اُس سے برأت کا خود بھی اعلان کرے اور اپنے مقلدین کو بھی آگاہ کرے اور جن مسائل کی جو جو باتیں اور جو جو عقائد اُسے قرآن و سنت کے عین مطابق نظر آئیں، اُن کو جان و دل سے خود بھی تسلیم کرے اور عوام کے سامنے اُن چیزوں کے برحق ہونے کا برملا اظہار بھی کرے۔ اس عمل کے لیے لائقیت کا ہونا شرط ازل ہے اور نیت کی درستگی ضروری ہے۔ مگر مادیت پرستی اور نفسا نفسی کے اس نازک دور میں اتنی فرصت کسے حاصل ہو اور اتنا علمی تحجر کسے نصیب کہ وہ قرآن و سنت سے آج کے عقائد و مسائل کے موازنہ کی شکل کو اپنے ذمہ لے۔ یہی وجہ ہے کہ ہر مسلک کے لوگ آنکھ بند کیے ہوئے اپنے اپنے قدیمین کے پیچھے چل رہے ہیں، کسی میں اتنی اخلاقی جرأت بھی نہیں کہ وہ اپنے کسی عقیدہ کے خلاف ذہن میں اٹھنے والے سوال کو کھل کر کسی کے سامنے پیش کر سکے، اس کی وجہ یہ خوف ہے کہ اُس پر اپنے مسلک ہی بناوٹ کا الزام نہ لگا دیں کہ یہ آدمی دوسرے کسی مسلک کا ہموار بن گیا ہے۔

اسی وجہ سے کئی سو سالوں سے مختلف مسائل کی کچھڑی پک رہی ہے اور ہر مسلک نے اپنے ساتھ مسلمان ہونے کا لیل لگا لیا ہوا ہے۔ اگر سارے مسائل درست قرار دیئے جائیں تو پھر سوال یہ پیدا ہوگا کہ معاذ اللہ قرآن و سنت کے احکام و عقائد میں اس قدر تضاد چہ معنی دار۔ اس لیے یہ بات تسلیم کرنا پڑے گی کہ قرآن و سنت کے کسی حکم میں کوئی تضاد نہیں، یہ تضاد ہماری سمجھ اور انداز فکر میں ہے۔ مختلف مسائل کے اس جھوم میں جب کہ ہر مسلک اپنی اپنی بولی بول رہا ہے، مجھے جو مسلک قرآن و سنت کے زیادہ قریب نظر آیا یا محسوس ہوا، وہ اہل السنۃ والجماعت کا مسلک ہے، یہ بات میں قطعاً اس لیے نہیں کہہ رہا کہ میرے آباء و اجداد کا اسی مسلک سے تعلق چلا آیا ہے۔ میں

آزاد طبع آدمی ہوں، قرآن و سنت کی کچھ سمجھ بوجھ بلفہم تعالیٰ مجھے بھی حاصل ہے۔ مجھے طویل عرصہ تک غور کرنے اور اہل السنۃ والجماعت کے عقائد و مسائل کے قرآن و سنت سے موازنہ کرنے کے بعد یہ فیصلہ کرنا پڑا کہ دنیا کے اسلام میں اگر افراط و تفریط سے محفوظ کوئی مسلک ہے تو وہ اہل سنت و جماعت کا مسلک ہے۔ میں اسی علمی براہین و دلائل کی دنیا کے حوالے سے ائمہ اربعہ کی علمی عظمتوں کا قائل ہوں۔ اگر سوال یہ کیا جائے کہ ائمہ فقہ میں بھی ہزاروں مسائل مختلف فیہ تھے، اب ہم کس کو صحیح اور کس کو غلط قرار دیں۔ تو اس کا سادہ سا جواب یہ ہے کہ ائمہ فقہ کا یہی اختلاف بعض فروعی مسائل میں ہے، وہ امور جو دین کے اصول کا درجہ رکھتے ہیں، اُن میں سب متفق ہیں اور پھر جن فروعی مسائل میں اُن کا یہی اختلاف ہے وہ بھی محض اپنی اپنی دکانیں چکانے اور امت میں تفریق ڈالنے کی بنا پر ہرگز نہیں، بلکہ دلائل کی بنا پر ہے۔ اس کے باوجود وہ ایک دوسرے پر تکفیر و تفسیق کے نعرے لگانے کے قائل نہیں، بلکہ چاروں ائمہ فقہ بعض امور میں اختلاف کے باوجود باہمی احترام کے قائل ہیں اور ایک دوسرے کو اہل سنت میں شمار کرتے ہیں۔ علاوہ ازیں انہیں عہد رسالت سے قرب حاصل تھا۔ اُن میں سے بعض نے صحابہ اور بعض نے تابعین و تبع تابعین کے نہ صرف عہد کو پایا بلکہ اُن سے علوم و فنون کا آئینہ بھی کیا۔ ذہنی اعتبار سے یہ لوگ انتہائی مضبوط، بالغ نظر اور قرآن و سنت سے متعلق جملہ علوم و فنون پر کئی دسترس رکھتے تھے۔ زہد و تقویٰ، بے نفسی، بے ربائی، ترک دنیا اور ترک حرص و ہوا اُن کا شعار تھا۔ اسلامی علوم کی تحصیل کے لیے دور دراز کے سفر اُن کا دستور تھا۔ تقویٰ اور تزکیہ نفس کے سبب اُن کے قلوب آئینوں کی طرح شفاف تھے۔ نفسانی خواہشات اور ہوس دنیا سے اُن کے دامن پاک تھے۔ انہوں نے وہ چہرے دیکھے اور اُن قدسی صفات عظیم انسانوں کی صحبتیں اشیا کی تھیں جو ہم قوم لا یشقی جلیسہم کا مصداق اتم تھے۔ اس لیے اگر آج کا کوئی مدعی اجتہاد اپنے آپ کو اُن پر قیاس کرتے ہوئے دروازہ اجتہاد کھول کر بیٹھ جائے اور خود کو وقت کا ابوحنیفہ سمجھے یا کہلا نا شروع کر دے تو بلاشبہ اُس کا یہ عمل اہل دانش کے نزدیک درست نہ ہوگا۔ ہاں اگر اُن کی تقلید کی روشنی میں جدید مسائل کا حل تلاش کرنے کی کوشش کرے اور اُن کی عظمتوں کا لحاظ بھی

رکھے تو اہل علم اس کی ضرورت نہ کریں گے۔ آج کا وہ طبقہ جو امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کی تقلید کو ضروری نہیں سمجھتا، بلکہ لوگوں کو بھی ان کی تقلید و اتباع سے روکتا ہے، وہ شدید غلطی پر ہے۔ اگر اس غیر معتد طبقہ کے پاس اتنا علم ہے تو میدانِ عمل میں ذرا تاثر کر ان مسائل کا دلائل کے ساتھ رد و پیش کرے جن مسائل کو ائمہ اربعہ نے قرآن و سنت کے دلائل کی روشنی میں حل کیا ہے۔ محض کسی کی مخالفت کرنا اور بات ہے اور دلائل سے رو کرنا اور اپنی بات کو دلائل قطعیہ کی روشنی میں ثابت کرنا بالکل اور بات ہے۔

جس زمانے میں ہم ”نور الانوار“ سبقا پڑھتے تھے تو امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے درمیان اختلافی مسائل پر فریقین کے قائم کردہ دلائل کو دیکھ کر حیران ہو جاتے تھے اور اکثر مسائل میں جب امام ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب کے دلائل کا امام شافعیؒ اور ان کے اصحاب کے دلائل پر غلبہ دیکھتے تو امام ابوحنیفہؒ کی علمی عظمتیں دل میں مزید جاگزیں ہو جاتیں تھیں۔ جن لوگوں نے علم سے بے رشتی اور دنیا کی طرف رغبت کے سبب ہمارے ان اکابر اہمیت کے دلائل و براہین کا مطالعہ ہی نہیں کیا اور باقاعدہ ان کے حصول کی خاطر کسی ماہر استاد کے سامنے زانوئے تلمذ ہی تہہ نہیں کیا، ان کو کیا خبر کہ امام ابوحنیفہؒ اور دیگر ائمہ کے مقاماتِ اجتہاد اور ان کی بصیرت علمی کی بلندیوں کیا ہیں۔

بقول عارف جاتی۔

مستی بادۂ عشقش زمین مست میرس
ذوقی ایں سے نہ شناسی بخدا نہ چشی

چوں کہ ہم نے اس مضمون کے ابتدائی اوراق میں مال و دولت اور ہوس دنیا کے ترک پر قرآن و سنت کی روشنی میں کافی کچھ لکھا ہے اور بدلائل ثابت کیا ہے کہ دنیا کی ہوس بربرائی کی جڑ ہے، انسان جب تک ہوس دنیا کی دلدل سے نہیں نکلے گا، کسی کا ضمیر کی طرف مائل نہیں ہو سکتا۔ دنیا کے انسانوں میں آج جس قدر اور جس نوعیت کا اختلاف اور نفرت پائی جاتی ہے، تلاش کرنے کے بعد اس سارے اختلاف اور نفرت کی جڑ دنیا کی ہوس اور مال و دولت کی محبت نکلے گی۔ جن خوش نصیب

لوگوں کو ہوس دنیا سے روکا ہونے والے مفاسد کا علم ہو گیا، وہ اس سے دامن کش ہو گئے۔ انہوں نے اپنی زندگی کا محور مقاصدِ عالیہ کو بنالیا، وہ علم دین کے حصول میں مصروف ہو گئے، قرآن و سنت اور کائنات کے دوسرے علوم و فنون کے حامل کرنے میں مشغول ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو دنیا سے علم میں وہ نام اور وہ مقام دیا کہ اہل دولت بلکہ سلاطین وقت نے ان کے جوتوں میں بیٹھنا اپنے لیے باعثِ فخر و مباہات سمجھا۔ علم و عمل کا یہ سلسلہ مولا علیؑ سے چلا تو نسلاً بعد نسل غوثِ ملت، ہند الوئیؒ اور مہر علیؒ تک پہنچ گیا۔ ان کے پاس دنیا کا مال و متاع تو نہ تھا کیوں کہ اللہ نے اسے قرآن مجید میں متاعِ قلیل سے تعبیر فرمایا ہے۔ انہوں نے علم و حکمت کی دولت کو حاصل کرنے کی سعی فرمائی کیوں کہ اللہ نے قرآن میں حکمت کو کثیر فرمایا ہے۔ اس خیرِ بیشک کو اس خقبہ نے اس وافر مقدار میں حاصل کیا کہ اس کا نورِ تاقیامت آنے والی نسلِ انسانی کے لیے کافی رہے گا۔ بقول میرزا عبدالقادر بیدلؒ۔

بیش ازانست در آئینہ من مایہ نور
کہ بہر ذرہ دو خورشید نمایم تقسیم

کہ اگر میں کائنات کے ہر ہر ذرے کو دو دو سورج بھی عطا کروں تو میرے خزانہ نور میں موجود نور کا سرمایہ ختم ہونے والا نہیں۔

یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور ان کے تابعین اولیاء اللہ اپنی ظاہری حیات میں بھی اسی خزانہ علم کو خلقِ خدا میں ان کی استعداد کو کچھ کر تقسیم فرماتے رہے اور دنیا سے جانے کے بعد بھی ان کے بعض فیض کا سلسلہ جاری و ساری ہے، جو قیامت تک جاری رہے گا۔ فارسی کے مشہور اُستاد بابا فغانی نے ایک شعر کہا تھا، جس کا تعلق اسی طبقہِ عالیہ سے ہے، فرماتے ہیں۔

مرد صاحب دل رساند فیض در موت و حیات
شاخ گل چوں خشک گردد وقت سر آتش است

صاحبِ دل یعنی اللہ کا ولی اپنی موت و حیات دونوں میں برابر فیض دیتا ہے۔ اس بات کو اس مثال سے سمجھئے کہ پھول کی شاخ جب ہبز ہو تو پھول کھلاتی ہے اور جب خشک ہو جائے تو سر دیوں

میں آگ کی صورت میں لوگوں کو نفع دیتی ہے، اب رہی یہ بات کہ یہ طبقہ اگر قبروں میں زندہ ہو پھر موت کا ان پر اطلاق کیوں کیا گیا۔ اور ان کی حیات بعد الموت کی کفایت کیا ہے۔ موضوع ہے، جس پر کبھی پھر کچھ لکھا جاسکتا ہے اور اسے بہ دلائل قطعیہ ثابت بھی کیا جاسکتا ہے یہاں میں اپنا ایک بھائی شعر لکھ رہا ہوں اگرچہ اسے شرعی دلائل کا درجہ ہرگز حاصل نہیں مگر ان کے کہ میں نے یہ شعر قرآن و سنت کے دلائل ساطعہ اور براہین قاطعہ کی روشنی میں کہا ہے، نفی وقت آنے اور ضرورت پڑنے پر ان شاء اللہ مخالفین حیات بعد الموت کے سامنے ثابت کرنا ہوں، عرض کیا ہے۔

چے زندہ نہیں ولی قبروں دے اندر

زمانہ ایویں دیوے بال دا اے

اللہ تعالیٰ ہمیں حرص دنیا کی آفت سے محفوظ رکھے، حسد، بغض، کینہ پروری، مریا کاری، خوسے، تمناؤں اور تکبر جیسی ہلک اور موذی بیماریوں سے نجات دے اور اپنے عباد صالحین اور اولیاء اللہ کے اسوۂ حسنہ پر چلنے کی توفیق ارزانی فرمائے، کیوں کہ ہمارا عظیم ترین سرمایہ صرف قرآن و سنت، پھر اہل بیت و صحابہ، اولیائے کرام اور فقہائے عظام کا اتباع و احترام ہے۔

من آنچہ شرط بلاغ است یا قوی گویم

تو خواہ از خشم پند گیر خواہ ملال



تصانیف نصیر

- 1:- لفظ اللہ کی تحقیق
- 2:- قرآن مجید کے آداب تلاوت
- 3:- موازنہ علم و کرامت
- 4:- اعانت و استعانت کی شرعی حیثیت
- 5:- نام و نسب
- 6:- حضرت پیر الہیہ کی شخصیت
- 7:- سیرت اور تعلیمات
- 8:- راہ و رسم منزل با
- 9:- امام ابوحنیفہؒ اور ان کا طرز استدلال
- 10:- کیا انہیں عالم تھا؟
- 11:- اسلام میں شاعری کی حیثیت
- 12:- رنگب نظام
- 13:- دیں ہمدوست
- 14:- فیض نبوت
- 15:- آغوشِ حرمت
- 16:- بیانِ شب
- 17:- دستِ نظر
- 18:- عرشِ ناز
- 19:- لطیفہ الغیب علی ازالہ الزیغ
- 20:- تصنیفات
- 21:- (مثلاً شیخانِ راہ حق کے لیے سامانِ تحقیق)
- 22:- (قرآن مجید کی رفعت و عظمت، قلوب و ذہان میں جاگزیں کرنے والا رسالہ)
- 23:- (مقامِ علم ٹھکانے والوں کے لیے تازیانہِ عبرت)
- 24:- (اثباتِ توحید و ردِ شرک کے لیے دلائلِ قاطعہ)
- 25:- (سیادتِ غوثِ پاکؒ کے تحقیقی ثبوت، نکاحِ سیدہ کی شرعی حیثیت اور شیعہ و خوارج کے عقائد کا تفصیلی جائزہ)
- 26:- (ایک ایمان افروز اور شرک سوز مقالہ)
- 27:- (تصوف اور عصری مسائل پر سیر حاصل بحث)
- 28:- (امام الامامہؒ سراج الامۃ کے علمی و فقہی مقام و مرتبہ کا بیان)
- 29:- (اربابِ علم و اصحابِ تحقیق کے لیے پیغامِ مہابات)
- 30:- (ایک انوکھا اور اچھوتا تحقیقی مقالہ)
- 31:- (قرآن و حدیث کی روشنی میں اردو مجموعہ رباعیات)
- 32:- (عربی فارسی اردو اور پنجابی میں نعتیں)
- 33:- (عربی فارسی اردو اور پنجابی میں مناقب)
- 34:- (فارسی رباعیات)
- 35:- (اردو غزلیات کا پہلا مجموعہ)
- 36:- (اردو غزلیات کا دوسرا مجموعہ)
- 37:- (فارسی اردو پوربی پنجابی اور سرائیکی میں متفرق کلام)
- 38:- (حضرت پیر الہیہؒ کے گستاخوں کے منہ پر تیشی ٹھانچہ)
- 39:- برکلام مولانا احمد رضا خان بریلویؒ